

Часть II. Божественный Промысел

Глава 1. Божественная благодать и Демиург необходимости

Христианское учение всегда резко отрицательно относилось к астрологии. Это отрицание было основано на одном из основополагающих моментов христианства — учении о Божественном Промысле. Вера в неумолимый звёздный закон, правящий в живом и божественном космосе, которого невозможно ни упросить, ни умолить, отрицает Божественное Присутствие в мире. Человек заключён в природном мире, беспощадное действие космического закона создаёт для человека только жестокую необходимость. Между человеком и Богом нет благодатной связи, между ними только дистанция подчинения и принуждения. Человек со своей стороны не может ничего дать «закону», чтобы получить от него «ответ». В довлеющей необходимости нет любви и взаимопонимания. Существует только слепая покорность со стороны человека и метафизическое насилие со стороны необходимости. Реальная власть в мире находится в руках слепого, но вместе с тем Божественного и разумного закона. В мире, где правит жестокий и необходимый рок, нет места благодатному и милостивому Богу. Явленный мир представляет собой «механическое», жёстко структурированное и правильное бытие. «Небесный» закон и есть мироправитель, в его руках нет благодати, а есть лишь необходимое правосудие. Небесная необходимость предстаёт в грозном величии своей безусловной правды.

Языческая религиозная мысль не смогла соединить в одном Божественном Лице отношения всеблагого и милующего Бога и правосудия в мире. Отсюда в язычестве всегда происходит разделение Бога на две «части». Одна из которых есть неразличимое Ничто, другая выступает как правосудный Демиург-Творец. Как говорил Афанасий Александрийский: «Люди, научившись примышлять себе не сущее зло, вообразили себе также и не сущих богов»¹.

Бог язычников не свободен от собственной необходимости и законоположенности, как не свободен и созданный им мир, являющийся его составной частью. Именно в этой связи святой Климент Александрийский, борясь с античным пониманием фатума, принципиально настаивает на свободе Бога: «Господь благ не независимо от своей воли, как огонь, который, и не желая того, обладает согревающей силой. В полноте свободы своей воли Он осыпает своими щедротами того, кто добровольно бросается в Его объятия»².

Христианство отрицает именно этот неизменный и справедливый закон, царствующий в «поднебесной» сфере, где все распределено, структурировано и заранее определено. В таком мире не проявляется Божественная Благодать и нет места Божественному чуду. В космосе правит беспощадный закон, где «за око» выбивают «око», где присутствует лишь всеобщее подчинение внешней справедливости, которая на самом деле есть не закон тления. В одном из древних христианских патериков описывается, как Дьявол просит Бога, чтобы Тот справедливо судил людей, по их делам — в обоснованной надежде, что в этом случае Бог должен будет отречься от всего человечества.

В детерминированном космосе может произойти благое и злое «событие», но никогда не происходит чуда. Уже чудеса Ветхого Завета коренным образом отличаются от языческих чудес. «Чудо» языческой магии происходит сразу и сейчас — есть заказчик «чуда» есть его исполнитель и проводник — жрец, в нашем случае астролог. Для заказчика и исполнителя результат необходимо получить сию минуту. Магия — это

¹ Афанасий Александрийский Творения. Т. С. 135.

² Климент Александрийский. Строматы, VII, 7

ремесло для получения чудес, ему обучаются как любому другому искусству и астрология здесь не исключение. Магия есть следствие абсолютной необходимости. Язычник обращается к магическому механизму природных явлений и от них он получает то или иное разрешение.

«Чудо» в монотеистическом смысле — это доказательство, что Творец является господином живых тварей и всей природы: воды и земли, ветра, града и огня, света и тьмы. Он как Создатель Сам определяет свое вмешательство в закономерный ход событий, созданных Им. Человек, обращаясь к Богу, может надеяться на милость и волю Господа, Который поступает в соответствии с собственной милостью и собственным планом. Бог не открывает Моисею чудодейственных имён, заклинаний и других секретов магии. Ему велено исполнить обычные действия — бросить посох, положить руку за пазуху, полить землю водой. Бог даёт Моисею три чудесных знамения: его посох превращается в змею, рука покрывается проказой, вода обращается в кровь.

Чудо свершается не благодаря этим действиям, а по воле Божьей, это знамение не силы Моисея, а высшей власти Бога. «Так водружен широко основанный мир великим, бесконечным Умом, Который все носит в себе и Сам превыше всего. Но что за помысел объять необъятное? Бог, как скоро устроил мир, с первого мгновения, по великим и непреложным законам, движет и водит его... Ведь... и хор певцов расстроится, если никто не правит. Вселенной же не свойственно иметь иного Правителя, кроме Того, Кто устроил её. Ты, который представляешь звёзды вождями нашего рождения, нашей жизни и целого мира, скажи: какое ещё иное небо прострётся над самыми звёздами... чтобы было кому водить водящих? Говори ты мне о своих гороскопах, о мелких частях зодиакального круга и о мерах пути, разорь у меня законы жизни — страх злочестивых и надежду добрых!.. если всё даёт звёздный круг, то и я влекусь его же вращением... нет у меня никакого хотения, никакой силы воли или ума, которые бы вели меня к добру... Но я знаю, что Бог управляет Вселенною...»³.

Воплощение Христа изменяет мир, теперь необходимость перестает быть неволей, а свобода перестает быть произволом. Воплощение Богочеловека восстанавливает учение о Божественном Промысле, которое примиряет представление о трансцендентном Божестве с представлением об имманентности Его действия, Его Духа.

Промысел есть всегда определение Божественной воли в соответствии с человеческой свободой. Господь всегда предвидит свободное действие твари. Воля Личного Бога есть всегда спасительная воля, которая может создавать только благое и полезное людям во всех превратностях их блужданий, если только человек умеет её познавать и принимать. Можно сказать, что Бог нисходит в Своей промыслительной деятельности к свободе людей. Он действует в соответствии с этой свободой. Господь согласует Свои действия с действиями тварных и слабых существ, чтобы, выполняя Свою волю, управлять падшим миром, не нарушая тварной свободы присущей миру. «Не забудь, о человек! Что состояние твое на земли определено Вечною Премудростию, которая знает сердце твое, видит суету желаний твоих и часто отвращает ухо от прошения твоего из единого милосердия!»⁴.

Всеблагой Бог непрестанно «сходит в мир» действиями Своего Промысла через Свою «икономию», что означает буквально «домостроительство» или «домоуправление».

Поэтому господствующая идея, лежащая в основе бытийственных представлений Православия, есть идея провиденциализма. Эта идея утверждает, что все, что ни совершается в мире, совершается волею всемогущего Творца. Промыслитель всего сущего, «ведая» судьбы всего сущего мира, неизменно направляет своё управление ко благу человека.

³ Григорий Богослов. Песнопения таинственные, Слово 5. Творения Т. 4, СС. 190-193.

⁴ Надпись на могильном камне известного старовера, основателя Преображенского монастыря, Ильи Алексеевича Ковылина (1731-1809).

Божие Промышление о мире и человеке вытекает уже из самого действия создания мира, в силу чего только истинный Бог без всяких духовных посредников может быть и Владыкою всего сотворенного. Только Его абсолютному ведению доступны возможности для создания совершенного бытия. Его абсолютная воля постоянно поддерживает раз созданное, направляя его к выполнению предназначенной цели. Только Божественное всеведение и всемогущество может направить, предупредить и исправить действия мировой ограниченности как в существовании бездушной природы, так и в жизни нравственно-разумных существ.

Древние христианские писатели утверждали, что отрицание Промысла равносильно отрицанию Божественного бытия. Только признание Бога Творцом мира ведёт к признанию Его Промыслителем всего сотворённого. «Как может, — спрашивает бл. Феодорит, — не радеть о Своей твари Тот, Кто создал её по множеству Своей благодати?»⁵. Без Божественного промысления и попечения мир, изменчивый и удоборазрушимый, не мог бы существовать столь продолжительное время, сохраняя неизменный порядок и закономерность. При этом Промысел простирается не только на всё великое, но и на самое ничтожное, не только на общее, но и на частное. Бог не только промышляет о небе, земле, человеку, о целых народах и государствах, но и о малейших животных, птицах, цветах, так что в бытии и в жизни «нет ничего неопределенного... и случайного...»⁶.

«... тако все вещи сотвореныа, таже и послѣднѣйшїа сътъ, самъ Бгъ назираетъ и соблюдаетъ силою своею»⁷.

«... всеми созданными вещи, вплоть до последних, Сам Бог руководит и соблюдает [их] своей силой».

Православие определяет Промысел как волю Божию, которая устраивает все существующее. Строгий порядок, целесообразность и закономерное развитие Вселенной доказывает существование Промысла как изначальной красоты и совершенства мира. Необходимость Промысла определяется тремя факторами. Фактор теологический: благодать и премудрость как внебытийные образы, раскрывающие подлинный смысл бытия. Антропологический фактор устанавливает целесообразное устройство органов внешних чувств у человека и их неразрывную связь с совершенным устройством космоса. И, наконец, нравственный фактор вводит воздаяние за грехи и поступки в настоящей и будущей жизни, распределяет людские судьбы, содействует последнему торжеству добродетели. Господь сам «раздаёт земные царства и добрым и недобрым... не по случаю или счастью, но сообразно с ходом дел и времен, вполне целесообразно»⁸.

Святой Иоанн Дамаскин считает Божественное Провидение и свободную волю человека двумя главными факторами, определяющими ход и направление мировой жизни и истории: «Выбор действий всегда находится в нашей власти» «встави егѡ въ рѣце изволенїа егѡ»⁹, а исход или успех дела зависти от Провидения, но не от рока, как учили платоники»¹⁰.

Свобода воли человека ограничена самой ее самостью существования, то есть тем, что не находится во власти человека. «То, что находится в нашей власти, есть дело не Промысла, но нашей свободной воли»¹¹. Бог все предвидит «имеющее совершиться знает так же, как и совершенное», но и человек, существо разумно-свободное, может сообщать своим действиям тот или иной характер: «Свободная воля наша существует, и она-то и

⁵ Theodoret. Contra haeres. Lib. V, cap. 10.

⁶ Василий Великий. Беседы на Псалмы. 32, 4. Творения. Ч. 1, 221-222. Афанасий Великий. Слово на язычников. Пар. 42, С. 182. Пар. 44.

⁷ Вопросы и ответы. Л. 5.

⁸ Августин. О граде Божием. 4, С. 33.

⁹ Вопросы и ответы. Л. 5 об.

¹⁰ Иоанн Дамаскин. Точное изложение Православной веры, Кн. 2, Гл. 29, СС. 111-112.

¹¹ Там же. Кн. 2, Гл. 26, СС. 108-113.

делает всё то, что мы делаем по своему желанию, и чего не делалось бы, если бы мы того не желали»¹². Иов восклицает в своем пророчестве:

«... воздаєтъ чѣлови тако же творитѣ кождо ихъ, и на стези мѹжестей обрацетѣ и мнитѣ же Гсѣа зло творити, иже сотвори землю. кто же естъ творѣи поднѣсѣю и сѣще все»¹³.

«Ибо Он [Господь] по делам человека поступает с ним, и по путям мужа воздаєт ему. Истинно Бог не делает неправды, и Вседержитель не извращает суда. Кто, кроме Его, промышляет о земле? И кто управляет всею вселенною?»¹⁴

Божественный Промысел простирает свои действия на все созданное вообще и частное в особенности: «Бог промышляет о всей твари и через посредство всей твари благодетельствует и воспитывает...»¹⁵. На основании Своего предвидения «Бог предопределяет то, что не находится в нашей власти»¹⁶.

«... тако вса вѣсть Бгъ, ... вса оубо вѣсть Гдъ Бгъ, такъ и малыя вещи въ рѣкѣ своєю имать, и оными завѣдѹетъ»¹⁷.

«... Бог знает все..., про все ведаєт Господь Бог. Даже и малейшие создания имеет в своей руке и ими руководит».

Человеческие действия известны Богу потому, что они имеют возможность совершиться в будущем в силу присущей человеку свободной воли. События происходят не потому, что Бог предвидит и предопределяет их, а совершаются в силу того, что Бог не может быть виновником злых деяний. Греческие отцы под словом «предопределение» понимали ту последующую волю (*voluntatem illam consequentem, seu decretum*), за деяния которой Господь каждому назначил награду или наказание. Поэтому предшествующая Божественная воля (*Θελῶσα προηγουμένη*) понимается как желание спасти всех людей. «Следует знать, что Бог предварительно желает, чтобы все спаслись и сделались участниками Его царства...»¹⁸. Именно на этой бытийственной основе и происходит резкое отрицание христианством магического и астрологического фатализма, которые вводят принцип духовной и физической необходимости в сферу мировой жизни. Природный фатализм уничтожает в человеке свободную волю и в конечном итоге противоречит христианским нравственным понятиям.

Вслед за «Ветхим» монотеизмом, христианство считает, что Бог не отделён от мира, именно воля Божия, а не божественный посредник управляют мировыми процессами. В знаменитом библейском сказании о Неопалимой Купине, Бог является в пламени сухого тернового куста, и куст горит, но не сгорает.

«Моисей же вѣше, пасѣи овца Гофора тѣста соего, сѣенника мадіамска. и гнаша овца въ пѣстыню. прїде въ горѣ Бжїю хоривъ. явижеса емѹ ангѣль Гсѣнь въ пламени огненей изъ кѹпинъ, и виде тако кѹпина грѣше огнемъ, и не сгараше. Рече же Моисей мимо шедъ и виждѹ что видѣнїе великое се, тако не сгараше кѹпина. И егда виде Гдъ тако пристѹпаєтъ видѣти,

«Моисей пас овец у Иофора, тестя своего, священника Мадямского. Однажды провел он стадо далеко в пустыню, и пришел к горе Божией Хориву. И явился ему ангел Господень в пламени огня из среды тернового куста. И увидел он, что терновый куст горит огнем, но куст не сгорает. Моисей сказал: пойду и посмотрю на сие великое явление, отчего куст не сгорает. И когда

¹² Августин. О граде Божию. Кн. 10, Гл. 12, Ср. 5, 11.

¹³ Иов 34, 13. Острожская Библия.

¹⁴ Синодальный перевод.

¹⁵ Иоанн Дамаскин «Точное изложение...». Кн. 2, Гл. 29, С. 111.

¹⁶ Там же, Кн. 2, Гл. 30, С. 115.

¹⁷ Вопросы и ответы. Л. 5 об.

¹⁸ Точное изложение..., С. 61.

и возва его Гдѣ из кѹпины глѣ...
мѣсто во, на немъ же ты стоиши
земля стѣ есть»¹⁹.

увидел Господь, что он идёт
смотреть, воззвал к нему Бог из
среды куста... ибо место на котором
ты стоишь, есть земля святая»²⁰.

Неопалимая Купина есть символ Божества, управляющего природой. Божественной волей терновый куст, ставший таким по жестокой природной необходимости, остаётся невредим в огне. В лице тернового куста с человеком говорит Бог. Сама природа через горящую, но не сгорающую купину изрекает заложенное в ней премудрое Слово. Бог как Отец проявляет себя в Слово, то есть становится действенным через Своё Слово.

С пророком вступает в связь не божественная, разлитая и безликая сущность природы, для которой «неопалимый куст» есть её воплощенная часть, а с человеком говорит Сам Бог через заключённое в Нём Слово. Бог Слово свидетельствует через вещественный образ, знаменуя тем самым свое историческое воплощение в телесном человеческом образе. «Через дѣла чудительнаа какъ и слово есть в возѣ. и воплотитса сѣ и ѡдѣвелитса послѣжде...». По учению отцов церкви неопалимая купина есть прообраз Божией Матери, родившей Бога Слово. Символ тернового куста, через который свидетельствует Бог, показывает, что Божественная Природа может присутствовать в творении. В случае с Неопалимой Купиной Бог как Сущность не смешивается с природой тварного, и в то же время сам терновый куст не теряет собственной субстанции, не разливается и не поглощается Божеством. Для твари наступает действенный момент преображения, никчемный и высохший куст превращается в Неопалимую Купину, в место, где явлено было присутствие Бога.

Творец «действенно», а не виртуально присутствует во всем своём творении. «Гдѣна есть землѣ, и исполнѣе еѣ. вселеннаа, и вси живѹщѣе на неѣ»²¹. «Господня есть земля и что наполняет ее, вселенная и все живущее на ней»²². Господь «Всѣ елика восхоте Гдѣ, сотвори, на нѣси и на землѣ. В морихъ и во всѣхъ безднахъ»²³ «Господь творит все, что хочет, на небесах и на земле, на морях и на всех безднах»²⁴.

«Исходы ѡтрѣ и вечерѣ ѡкрасиши,
посѣтилъ еси землю, и ѡпон еѣ,
ѡмножилъ еси обогатити еѣ. Рѣка
Бжѣа наполниа водѣ. ѡготоваа еси
пищѣ имъ, яко тако есть ѡготванѣ,
вразды еѣ ѡпон. ѡмножи жита еѣ,
въ каплахъ еѣ возвеселитса
возсѣяющѣ»²⁵.

«Ты посещаешь землю, и утоляешь
жажду её, обильно обогащаешь её.
Поток Божий полон воды. Ты
приготавлиешь хлеб. Ибо так
устроил её. Наполняешь борозды её,
уравниваешь глыбы её, размягчаешь
её каплями дождя, благословляешь
произрастания её»²⁶.

Творец миров отверзает руку Свою и тварь насыщается благом, «даёт» — и сущее принимает этот «дар». «Всѣ къ тебе чаютъ, дати пищѣ имъ во бѣго врѣмѣ, давшѣ тебе имъ, соберѣтъ. Ѡтверзшѣ тебе рѣкѣ, всѣческаа исполнитса благости»²⁷. Если Господь скрывает Своё Лицо и отнимает Свой Дух от творения, тогда мир теряет всякий смысл, умирает и возвращается в персть. «Ѡнимеши дхъ ихъ, и исчезнѣт, и въ персть свою возврататса»²⁸. Господь обновляет лицо земли, Он посылает Свой Дух и все созидается.

¹⁹ Исход. Глава 3, 1-5. Острожская Библия.

²⁰ Синодальный перевод.

²¹ Псалом 23, 1

²² Синодальный перевод.

²³ Псалом 134, 6.

²⁴ Синодальный перевод.

²⁵ Псалом 64, 10-11

²⁶ Синодальный перевод.

²⁷ Псалом 103, 28, Псалом 144, 16

²⁸ Псалом 103, 29, Иов 34, 14-15.

«... послешн Дхъ свои и созиждѣтса, и обновши лице земли»²⁹. В руке Творца судьба всего живущего и существующего «яко рѣка Гсѣднѣ сотвори сѣмъ всѣмъ, не въ рѣще ли его дша всѣхъ живыхъ, и дхъ всакаго члѣка»³⁰.

«Ты знаешь, — говорит пророк Давид Господу, — когда я сажусь и когда встаю, Ты разумеешь, помышления мои издали. Ещё нет слова на языке моем, Ты, Господи, уже знаешь его совершенно. Сзади и спереди Ты объемлешь меня и полагаешь на мне руку Твою. Дивно для меня ведение Твое, высоко, не могу постигнуть его». «Ты позна сѣданіе мое, и востаніе мое. Ты разѣме помышленіа моя издале... И всѣ пѣти моя провидѣ, яко нѣсть лѣсти во языце моем. Се Гсѣди, Ты разѣме всѣ последнѣа и древнѣа. Ты созда мя, и положи на мне рѣкѣ твою. Ѹдивисѣ разѣмъ твои ѿ мене»³¹.

Господь Бог предупреждает через пророка Исаию надменного царя Сеннахирима³², гордого от своих побед над городами и целыми народами: «Разве не слышал ты, что Я издавна сделал это, в древние дни предначертал это, а ныне выполнил тем, что ты опустошаешь крепкие города, превращая их в груды развалин?... Я знаю всё, знаю и дерзость твою против Меня». «Не слышал ли еси Ѹбо исперва, еже азъ сотворихъ ѿ первыхъ днѣи обѣщахъ. нзыне же Ѹказахъ разсѣпати страны въ твердынахъ ихъ. и живущихъ въ твердыхъ градѣхъ... азъ свѣде, и горость твою ею же разгнѣвасѣ. и гнѣвъ твои възиде ко мне»³³.

В книге Иисуса Сираха написано: «Посему я с самого начала решил, обдумал и оставил в писании, что все дела Господа прекрасны, и он дарует все потребное в свое время. И нельзя сказать: это хуже того, ибо всё в своё время признано будет хорошим». «Сего ради исперва Ѹтвердихсѣ, и размыслихсѣ, и въ писаниихъ, оставихъ всѣ дѣла Гсѣднѣ блга. и всю потребѣ во время его подастѣ. и нѣсть рещи сѣе сего злѣе, все во во время не обгоженіе вѣдетѣ»³⁴. Бог благ, и от Него может исходить только одно благо. Поэтому зло и бедствие являются таковыми лишь с точки зрения представления человека, появляющихся под влиянием тех или иных условий его бытия и мирозерцания. В глазах и руках Божиих людские беды и несчастья суть лишь благие действия, направленные только на пользу человека.

Поэтому «казни» Божии, производящие так называемые бедствия на самом деле благодетельные грани, имеющие своей конечной целью вразумить человека. Беды посылаются, чтобы спасти человека от конечной нравственной гибели, возвратить его на путь правды. Господь как любящий отец принимает меры для вразумления своих детей. «...Болезни в городах и народах, сухость в воздухе, бесплодие земли и бедствия, встречающиеся с каждым в жизни, пресекают возрастание греха. И всякое зло такого рода посылается от Бога, чтоб предотвратить порождение истинных зол. Ибо и телесные страдания в внешние бедствия измышлены к обузданию греха. Итак, Бог истребляет зло, а не от Бога зло. И врач истребляет болезнь, а не влагает ее в тело. Разрушения же городов землетрясения, наводнения, гибель воинств, кораблекрушения, всякое истребление многих людей, случающееся от земли, или моря, или воздуха, или огня, или какой бы то ни было причины, бывают для того, чтоб уцеломудрить оставшихся; потому что Бог всенародные пороки уцеломудривает всенародными казнями. Посему в собственном смысле зло, то есть, грех — это зло, наиболее достойное сего наименования, зависит от

²⁹ Псалом 103, 30.

³⁰ Иов, 12, 10.

³¹ Псалом 138, 2, 4 - 6.

³² Сеннахерим — ассирийский царь, сын и приемник Салманасара, уничтожившего Израильское царство. В четвертой книге Царств (17, 13) и у пророка Исаии (26, 1), содержатся указания о войнах, которые Сеннахерим вёл против израильского царя Езекии. В конце царствования он был, как это часто и было принято в языческом мире, умерщвлѣн двумя своими сыновьями в храме Нисроха в Ниневии. На ассирийский престол встал затем его третий сын Асардан.

³³ Исаия 37, 26, 28.

³⁴ Иисус Сирах 39, 39 - 41.

нашего произволения, потому что в нашей воле — и ли удержаться от порока, или быть порочным. А из прочих зол иные как подвиги, бывают нужны к показанию мужества, например Иову лишение детей, истребление всего богатства в одно мгновение времени и поражение гнойными струпами; а иные посылаются как врачевство от грехов, например, Давыду домашний позор служит наказанием за незаконное вожделение. И ещё знаем страшные казни другого рода, насылаемые праведным судом Божиим, чтоб поползновенных на грех соделать целомудренными. Например, Дафан и Авирон были пожраны землею в разверстые под ними бездны и пропасти. Ибо здесь таковым родом наказания не сами они приводились к исправлению (возможно ли это для сошедших во ад), но примером своим сделали целомудренными прочих. Так и Фараон потоплен был со всем войском. Так истреблены и прежние жители Палестины»³⁵.

Промысел Божий раскрывается не только в судьбе отдельных лиц, но и в Промышлении о судьбе целых народов. Промысел Божий есть особые «**Божіи сѣдѣбѣ**», а не языческий «суд бытия». Наши бедствия — следствия наших грехов, посылаемых человеку Богом не только как возмездие за тот или иной грех, но и как вразумление и исправление совершенного греха, как противления воли Господа.

Господь творит мир во Вселенной, и Его благодатью умиротворяется всё сущее, успокаивается многотяжежный человеческий ум, и усмиряются страсти, терзающие душу. Промысел Творца «**творѣи миръ, и зиждѣи зло**»³⁶ («... делаю мир и произвожу бедствия»³⁷). «**Зиждѣи зло**» обозначает, что Бог преобразует в сущем зло и в конечном итоге зло, перестав быть злом, принимает в себя свойства добра. «**Сердце чисто созижди во мне Бже**»³⁸. Производя страдания, Господь не творит новую сущность. Творец через страдания избавит тварь от «обетшания» греха. «**Да ова созиждетъ собою во единого нового человека. творѣи миръ**»³⁹ (... дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устроая мир») ⁴⁰. Новое появится не в том смысле, как произведенное из небытия, но в том чтобы преобразовать от зла и порока существующее. «**Тѣмъ же аще каа о Хрѣсте, нова тварь. древнѣа мимо идоша, се бѣша всѣ нова**»⁴¹ («Итак, кто во Христе, тот новая тварь, древнее прошло, теперь все новое»⁴²).

В книге Второзакония Моисей говорит: «... **не Самъ ли сей Оцъ твои, стѣжа тѣ и сотвори тѣ, и созда тѣ**»⁴³. «Не он ли Отец твой, который усвоил тебя, создал тебя и устроил тебя?»⁴⁴. «Здесь слово: создание, поставленное после слова: сотворение, ясным образом дает нам разуместь о себе, что оно весьма часто употребляется в значении улучшения. Посему «творѣи миры» творит мир чрез созидание зла, то есть, чрез преобразование и приведение зла в лучшее. Сверх того, если под словом «мир» будешь разуместь освобождение от войн, а злом назовёшь трудности, сопровождающие воюющих дальние походы, труды, бдения, беспокойства, пролив пота, раны, убийства, взятие городов, порабощения, отведение в плен, жалкий вид пленных и, вообще, все скорбные последствия войн, то утверждаю, что сие бывает по праведному суду Божию»⁴⁵. Промысел есть Божественное попечение о существующем. Промысел есть воля Божия, которой целесообразно управляется всё существующее. Промыслитель есть Бог, а воля Его — Промысел.

³⁵ Василий Великий. О том, что Бог не виновник зла.

³⁶ Исаия. 45, 7. Острожская Библия.

³⁷ Синодальный перевод.

³⁸ Псалом 50. 12.

³⁹ Еф. 2, 15. Острожская Библия.

⁴⁰ Синодальный перевод.

⁴¹ 2 Кор. 5, 17. Острожская Библия.

⁴² Синодальный перевод.

⁴³ Втор. 32, 6. Острожская Библия.

⁴⁴ Синодальный перевод.

⁴⁵ Василий Великий. О том, что Бог не виновник зла.